

EL DISCURSO RELIGIOSO DE LA PATRIA (SEGUNDA PARTE)

*Napoleón Tapia B.**

Anteriormente¹, me he preguntado por el lugar de lo religioso y los desplazamientos conceptuales implicados en su análisis. Estimo que es posible responder a esa interrogante por el señalamiento de dos momentos o núcleos críticos, a saber, las inflexiones y desplazamientos producidos por el concepto de religión por una parte y por otra, los desplazamientos e inflexiones producidos por la aspiración de elaborar un camino que fuese de lo historiográfico hasta lo autobiográfico.

LA CRÍTICA DEL PODER COMO TEOLOGÍA POLÍTICA

La investigación de González ha mostrado que la denominada fenomenología religiosa no es otra cosa que lo sagrado. El construye el concepto de religión sobre la base de la distinción entre lo sagrado y lo profano. Puede decirse que aparece en ello la sombra de esa suerte de psicología trascendental que formuló Rudolf Otto (1917/1980). Pero es más bien Durkheim (1912/1994) quien nos presenta la religión en tanto que fenómeno colectivo, a partir de la distinción entre lo sagrado y lo profano, estableciendo una diferencia absoluta entre ambos (1912/1994, p.53). La religión en Durkheim llega a identificarse exclusivamente con lo sagrado, de lo cual creencias y prácticas religiosas son su sistema. En la concepción de Durkheim se opera una exclusión de lo profano con relación a lo religioso, aunque existe una relación con lo sagrado capaz de darle una constitución propia. Hay en

* Candidato a doctor en psicología en la Universidad de Lovaina, Bélgica.

¹ Cf. *reflexiones* No. 67 (nota del editor).

serán atendidos en puestos bajo la responsabilidad de la Federación de Estudiantes de la Universidad de Costa Rica (FEUCR) con el objeto de brindarles la orientación y guía que requieren en estos trámites. La matrícula en la Universidad de Costa Rica se realiza por dos modalidades: el sistema de lectora óptica, que concierne a la mayoría de los estudiantes y el sistema desconcentrado, mediante el cual el educando recibe de una vez su informe de matrícula, excepto en lo referente a las humanidades y cursos de servicio. Esta última modalidad se ofrece en el Sistema de Estudios de Posgrado, la Facultad de Farmacia y las escuelas de Ciencias de la Comunicación e Informática, Ingeniería Civil, Trabajo Social, Medicina, Economía, Administración Pública y Estadística.

- La Dra. Hilda Sancho, directora de la Escuela de Medicina, comentó el proceso de admisión a su unidad académica, a la que lograron ingresar 105 de los 2.000 estudiantes que concursaron para ello. El ingreso de este año exigió un puntaje mínimo de 710 en el examen de admisión y los resultados de la prueba de evaluación que incluye un conjunto de tests psicológicos para determinar la vocación del estudiante hacia el área de la salud y medir aspectos de personalidad y madurez. La demanda para la carrera de Medicina se ha

Durkheim una relación de solidaridad y comunicación entre lo sagrado y lo profano, pero la dependencia jerárquica de lo religioso hacia lo sagrado no siempre incluye la dimensión de lo profano. González se distancia de Durkheim porque elabora una suerte de superposición entre sagrado y profano para pensar lo religioso, aunque sin llegar a "re-cuestionar las categorías 'sagrado'/'profano'" (Hiernaux, s.f, p.35). Más bien, ha llevado a cabo una lectura de lo sagrado al interior de las dimensiones de "lo profano", eso que el autor denomina una "racionalidad social", a saber, la dinámica de sacramentalización del poder. Trabajando con una articulación conceptual que Vergote (1983/1987, p.149) denomina como "lo sagrado en tanto que sustantivo", González intenta mostrar la *ausencia* de una "desacralización del mundo" en contra de ciertas posiciones sociológicas modernistas (Gauchet, 1985). El señala al contrario como en la dinámica de realidades dichas profanas, aparecen construcciones ideológicas con una semejanza estructural y no analógica entre ellas y lo sagrado. En esta perspectiva el autor no sólo vincula lo religioso y lo sagrado sino que identifica lo uno a lo otro. Ciertamente la creación previa de lo profano requiere la creación de una entidad que pueda situarse fuera del mundo, que esté desgajada del mundo, a saber, lo sagrado. Al contrario de Durkheim, el análisis del discurso religioso de la patria entra en el mundo para encontrar la dinámica de lo sagrado. Pero es un análisis que al mismo tiempo queda al margen del análisis de Durkheim ya que no distingue entre religión y sagrado.

Sin embargo, es conveniente realizar la distinción mostrada por Vergote (1983/1987, p.130-152), según la cual lo sagrado no se opone sin más a lo profano. Lo 'profano' no existe como tal si no es en la oposición a lo que es específicamente religioso. Es cierto que lo sagrado pertenece al mundo y a la existencia humana. González ha llevado a cabo un trabajo oportuno en ese punto; no obstante, es necesario decir con Vergote que lo sagrado denota además eso que no es sin más contingente, eso que en la investigación de González no aparece sino como una idea marginal. Lo sagrado constituiría un dominio transicional entre el mundo puramente profano y el Dios de la religión y de esta manera es posible establecer una distinción entre lo sagrado y lo religioso. Asimismo, es claro que lo sagrado y en consecuencia, lo religioso, deviene otra cosa, sufre una transformación. Lo sagrado no queda anclado en el registro

fenomenológico. En el discurso religioso de la patria lo sagrado es un verdadero concepto descriptivo, útil para operar y dar cuenta del discurso acerca del poder como superficial y fenoménico, aunque aparece también como un concepto sistemático que se articula a partir de una teoría de la ideología. En efecto, es posible discernir en la argumentación de González que los productos de lo sagrado son productos ideológicos. Estos productos se elaboran por el proceso de sacramentalización del poder. De esta manera el criterio de análisis no se encuentra en la descripción, sino en *revelar* algo que está *oculto* y subyace. El procedimiento hermenéutico del autor opera con conceptos sistemáticos que remiten particularmente a una teoría de la ideología y no claramente a perspectivas teóricas que tratan la religión en tanto que tal. Eso quiere decir que existe el riesgo de que al operar con el concepto de "lo sagrado", se transforme lo religioso en un epifenómeno. El camino de lo sagrado como concepto descriptivo hacia la ideología que ofrece lo sagrado como concepto sistemático y que remite al mismo tiempo a lo sagrado fenomenológico, forma parte de un círculo recursivo, de una hermenéutica. (Ricoeur, 1986). En la aparición de un texto que es parte del discurso y articulado según su objeto, a saber, un evento histórico y político, el texto no es ingenuo. En el texto de la prensa *existe una intención que dice lo que dice*. Es necesario el acto interpretativo del investigador en una hermenéutica orientada a develar un sentido que el autor ve oculto y como afirma Ricoeur (1965), un sentido que es necesario descifrar a partir de las expresiones discursivas que constituyen el acontecimiento del lenguaje y según un ejercicio de sospecha. El acto va a *trastocar analíticamente*, el sentido de intencionalidad dado por la prensa, muestra la orientación del sentido de la intención. Y de ahí, el acto de develamiento no es ingenuo sino que queda bien articulado y encuentra su base fundamental en una teoría de la ideología. Adicionalmente, es interesante descubrir que la interpretación del discurso religioso de la patria, por medio de las operaciones teóricas sobre el concepto de lo sagrado, no se restringe a una teoría de la ideología. Es cierto que las nociones y conceptos utilizadas por González, ofrecen un material precioso para operar con una teoría de la ideología. Así, se aprecia la sucesión de categorías tales como génesis, mancha, redención, pecado, mal, luz, libertad, esclavitud, religiones primitivas,

incrementado aceleradamente en los últimos años: en 1996 alcanzó la cifra de 800 solicitudes, al año siguiente 1.400 para llegar este año a los 2.000.

- El artículo 22 del nuevo Reglamento de la Junta Administradora del Fondo de Ahorro y Préstamo de la Universidad de Costa Rica (JAFAP), que permite a los afiliados liquidar las deudas con sus ahorros, provocó un conflicto de potestades y competencias entre esta entidad y el Consejo Universitario que lo aprobó el pasado 24 de setiembre. La Junta Directiva aduce que las responsabilidades de dirección y administración le compete mientras que miembros del Consejo Universitario recuerdan que el Estatuto Orgánico le confiere superioridad jerárquica al Consejo Universitario, incluso con la capacidad de nombrar o remover a los miembros de dicha Junta Directiva. La argumentación de los directivos de la JAFAP refiere a riesgos de desfinanciamiento al dejar de percibir una importante cantidad de ingresos periódicos por concepto de intereses y propone que, de mantenerse este artículo, se aplique de forma discrecional de manera que el ahorrante que se acogiera a esta modalidad para saldar sus deudas no pudiera realizar otras operaciones sobre su ahorro disponible. Previa consulta a la Oficina de Asesoría Jurídica, el Consejo Universitario acordó suspender la

aplicación de este artículo y solicitó a la JAFAP un análisis técnico-financiero que permita evaluar las ventajas y desventajas de poner en marcha esta modalidad.

TESIS FCS

- Aguilar Chacón José Joaquín, Correa Alfaro Lilliana: *Análisis psicosocial de la modalidad de hogarcitos utilizada en la atención a la población abandonada*. El Hogar Infantil de Turrialba. Psicología (4 febrero)

- Morales Zumbado Gilberth, Sancho Vargas Oswaldo: *Una aproximación al desarrollo sociocultural de San Ramón a la luz de la cocina 1830-1995*. Historia (6 febrero)

- Alvarado Soto Rebeca, Saborío Valverde Carlos: *Depresión infantil y violencia doméstica. Estudio realizado con niños y niñas en edad preescolar víctimas de diferentes tipos de abuso intrafamiliar*. Psicología (6 febrero)

- Jara Howlett Ester, Miranda Campos Giselle: *Percepción de algunas causas psicosociales que intervienen en los accidentes laborales en una empresa del área eléctrica y sus consecuencias*. Psicología (12 febrero)

- Murillo Jenkins Ana Lucía, Orozco Castro Cynthia: *Jugando con límites: El significado de la violencia en el*

lo mítico-religioso, gracia, divinidad femenina, escatología y dimensión trascendental de la historia. La operación sobre estas nociones permiten un análisis del discurso religioso de la patria que configura una verdadera crítica del poder; lo cual es muestra de la recepción efectuada por el autor de la teoría crítica del sujeto ligada a la Escuela de Frankfurt (Jensen, 1986). El análisis de lo sagrado como señuelo de lo religioso, el concepto de sagrado, lo sagrado como concepto descriptivo y sistemático se muestra como *condición de posibilidad* para la crítica del poder. Una crítica que anuda el develamiento de la fenomenología sagrada, la cual encuentra González en el discurso de la patria. Esta manera particular de develar el discurso del poder por la crítica de nociones religiosas ingenuas, son compartidas por una teología política.

Thomas McCarthy (1992) ha mostrado la alianza que puede existir entre teoría crítica y teología política. De tal modo, no es extraño que una investigación desarrollada bajo la influencia de los problemas, hipótesis e ideas de la teoría crítica vaya al encuentro de cierta teología política. Ya el pensamiento de Max Horkheimer había experimentado una transformación semejante en las proposiciones de su "teología negativa". Y más recientemente, la crítica de Conill (1996) permite preguntarse si no existe el mismo movimiento en el último Habermas. Entre las diferentes tendencias que habitan en el campo de la teología política, aquellas que pueden construir una relación con diversas expresiones de teoría crítica, son las nuevas teologías políticas, como las manifestadas en los trabajos de Jean-Baptiste Metz, Jürgen Moltman o Helmut Peukert, pero igualmente con la teología política latinoamericana o teología de la liberación. Estas perspectivas persiguen una crítica del poder en la sociedad burguesa. Es lo que Wacker (1996) subraya como el interés de las teologías políticas por diseñar una hermenéutica elaborada políticamente, un análisis de la sociedad nunca ajeno para una teología que quiere liberarse de las trabas de la sociedad burguesa. Así puede apreciarse que la teología política que va al encuentro del análisis teórico-crítico de la sociedad costarricense en González, no es una legitimación sacralizada del *statu quo*, una religión civil domesticada, sino una teología de la emancipación y de la liberación. Y como ésta se trata de una liberación de naturaleza social, en consecuencia la teología política cuestiona las interpretaciones individualis-

tas tradicionales del simbolismo escatológico cristiano y procura recuperar el significado social y político de símbolos tales como "alianza", "reino", "paz", "reconciliación" (McCarthy, 1992, p.218-219).

El análisis del discurso religioso de la patria ha tomado posición por un discurso religioso que favorezca el develamiento del sentido. Ya se trate del tipo de develamiento que es propio de la crítica teológico-política de nociones tradicionalmente atribuidas al discurso religioso "burgués"; ya sea a la manera que puede hacerse una crítica teológica de la ideología (Libânio y Taborda, 1993). El caso del análisis del mitema del mal es una pequeña muestra, pero típica, la cual nos esclarece como desde una teoría de la ideología, el análisis del discurso religioso de la patria, *alcanza una teología política*, que ofrece una lectura semejante de la primera. Las categorías fenomenológicas construidas por el autor (génesis, mancha, redención, pecado, mal, luz, libertad, esclavitud, religiones primitivas, lo mítico-religioso, gracia, divinidad femenina escatología y la dimensión trascendental de la historia) con el objetivo de poner en evidencia sus hipótesis y argumentos, han permitido observar la semejanza de su recepción de la teoría crítica y la teología política. En esta teología habita una crítica que el discurso religioso de la patria ha evidenciado de modo que no es posible confundir las imágenes religiosas con sus paralelismos, la sacramentalización del discurso, aún cuando esos paralelismos pueden tener una relación con aquellas. En esa línea de pensamiento, la crítica del discurso religioso de la patria advierte que existe el riesgo de abusar de lo trascendente y desconocer su naturaleza. Ahora bien, cabe preguntarse, ¿el núcleo de la hermenéutica aplicada por González acerca de la fenomenología religiosa como relato mítico, es una lectura teológica? Quizás. Ella es en ocasiones orientada a develar el centro de un discurso que aparece como protector del poder por medio de la sacramentalización, es la teoría de la ideología. Una lectura que no está en contradicción con una lectura de lo oculto. Es una interpretación que desemboca en una teología política, una crítica religiosa del poder, ahí donde González ve "una mala interpretación", ahí donde observa en el núcleo de lo religioso un sacrilegio. A partir de ahí, es claro que el autor elabora una lectura desde el punto de vista de su sistemática y en mi opinión, *eso se convierte en una opción que va*

proceso de construcción de la intersubjetividad de un grupo de adolescentes costarricenses que recurren al "mosh". Psicología (26 febrero)

• Coto Fernández Mónica Patricia: *La pertinencia de las políticas educativas para la población escolar de una comunidad urbano-marginal de San José: Una evolución psicoeducativa*. Psicología (27 febrero)

• Campos Masís Cinthia, Contreras Acosta Evelyn, Rodríguez Barrantes Magaly: *Preparación para la jubilación en la empresa privada: DEMASA*. Trabajo Social (26 febrero)

NACIONALES

• Representantes de varios de los organismos oficiales que se encargan de atender a los niños y niñas agredidos y abusados por parte de los adultos, anunciaron su preocupación por el aumento en la incidencia de este tipo de casos. Entre 1996 y 1997 las denuncias por maltrato sexual tramitadas por el Patronato Nacional de la Infancia (PANI) pasaron de 1.195 a 1.575, para un incremento del 32 por ciento. Ana Virginia Quesada, coordinadora del Comité del Niño Agredido del Hospital Nacional de Niños, denunció que para el mismo período los casos atendidos en su dependencia aumentaron en al menos un 10 por ciento. De los 268

casos de abuso físico, sexual, psicológico o por descuido de los encargados, atendidos entre enero y noviembre de 1997, 150 fueron niñas, de las cuales 95 fueron víctimas de abuso sexual y 34 sufrieron otros tipos de abuso físico. De los 118 casos de varones atendidos, el abuso sexual fue la causa en 44 ocasiones, mientras que las agresiones físicas siguen presentando mayor incidencia en la población infantil masculina. El caso se agrava en tanto se calcula de sólo el diez por ciento de los casos reales en el país llegan a ser conocidos por las autoridades correspondientes. Para el presidente ejecutivo del PANI, Mario Víquez, el aumento en las denuncias podría tener una interpretación positiva si se lee como una mayor apertura de la población para denunciar estos problemas y como una mayor cantidad de organismos canalizadores de las denuncias, todo aunado a un mayor nivel de conocimiento de la población al respecto. No obstante, otros especialistas consideran la posibilidad de un aumento real en el número de casos producto de mayores índices de pobreza, de uso de drogas y el hacinamiento que sufren las familias, lo que expone mucho más a los niños en su relación y cercanía con los adultos. Víquez admitió un alto grado de impunidad entre los agresores, quienes aprovechan la relación de poder dentro de la que

hacia una teología crítica. Así, la estructura analítica deductiva de la prensa no es analógica, pero sí es isomórfica y consiste en la trasposición al lenguaje teológico, de aquello que la prensa ha dicho en un lenguaje épico-religioso o en un lenguaje ideológico; por supuesto, ideología en tanto falsa conciencia.

EL CAMINO ABIERTO HACIA LO AUTOBIOGRAFICO

El transcurso de González hacia lo sagrado como estructura simbólica del poder, da ocasión de constatar hipótesis tales como que la lectura moderna de la historia es errónea acerca del significado atribuido al proceso de secularización del mundo occidental. Los procesos sociales muestran que lo sagrado se manifiesta de maneras múltiples y especialmente, se expresa por medio de una dinámica, de una racionalidad inherente a aquellos. Y en todo caso lo religioso, como lo sostiene Hervieu-Léger (1993), se manifiesta con una gran capacidad de renovación, creando formas propias de expresión, para cada momento sociohistórico, en el cual lo religioso se enfrenta al mundo sociocultural como si aún se tratasen de esferas de valor autónomas. Pero aún cuando sea posible aceptar que el discurso acerca de la historicidad sea secular y sacramental, profano y sagrado, será siempre necesario preguntarse si eso dice algo de lo religioso y si lo dice, hasta qué punto lo hace. Y aún más, preguntarse, a nivel metodológico, si es un contenido que aparece en el discurso religioso mismo, si se trata de una imperativa construcción analítica. En cualquier caso, la posición de González al respecto no me parece explícita. Y no puede ser tampoco diferente, en lo que toca a la hipótesis según la cual, el orden profano del poder social está construido sobre una fundamentación fenomenológica de la realidad. No es evidente que la fenomenología religiosa sea capaz de remitir a la realidad del poder, más allá del discurso de la prensa.

Por otra parte, parece adecuada la argumentación acerca de la vida cotidiana en el sentido que la apropiación sagrada de la realidad es una forma preponderante de vivencia y que la intelección de la realidad que se desarrolla en esta vía se manifiesta por medio de la fenomenología de la religión, aunque su apropiación y comprensión no se acompañen de un discurso teológico. En cambio, es claro

que en la vida cotidiana la apropiación y la comprensión de la realidad se acompaña de un discurso que no es teológico pero que es explícitamente religioso. La vivencia y la intelección de la realidad encuentran en la religión fuentes para sus estilos de vida y medios de expresión de dinámicas culturales particulares.

La vida cotidiana puede ser la dimensión humana en la cual es posible observar lo que el análisis del discurso religioso de la patria ha podido proveernos de manera transparente y eso que nos ha dejado oscuro, en la sombra, a saber, el eje autobiográfico. González ha establecido el interés de buscar en su material de trabajo la confluencia de sistemas de categorías. Particularmente, categorías de comprensión autobiográfica y de comprensión historiográfica y las mediaciones que hay de unas hacia las otras. La lectura del relato mítico que he llevado a cabo hasta aquí, ha intentado dar cuenta de las categorías de comprensión historiográficas. En la búsqueda, las categorías de comprensión autobiográfica quedan casi insinuadas, sugeridas, por ejemplo, en el develamiento del mitema sobre la patria como madre. Y casi siempre, las categorías autobiográficas no son explicitadas por González en su texto acerca de la fenomenología religiosa. Al contrario, son más explícitas en el análisis de la vida cotidiana aunque vuelven a desaparecer de nuevo para el análisis del imaginario colectivo.

La constatación acerca de la debilidad del análisis en cuanto al eje de categorías de comprensión autobiográficas, es importante, ya que la comprensión autobiográfica permite avanzar hacia lo psíquico, hacia lo psicológico y lo psicosocial. Lo que resulta transparente en el análisis general del discurso de la patria es el eje sociohistórico, imposterizable para una psicología social crítica (Ibañez, 1997) o bien, para una psicología social inspirada en la teoría crítica del sujeto. Coincido con González (p. 11) en cuanto al presupuesto metodológico según el cual puede ser productivo transitar desde las construcciones ideológicas hacia las autobiográficas y no en el sentido inverso. Sin embargo, lo que no se observa es la articulación argumentativa pertinente entre ambos ejes, quizás por la débil presencia del eje autobiográfico. Para descubrir la potencialidad de la teoría crítica del sujeto, es necesario mostrar las relaciones entre lo psíquico y lo social, más allá de su sola yuxtaposición. Si bien es cierto la perspectiva genética es clara en el análisis

generalmente ocurren estos casos para amedrentar a las víctimas y a otras personas cercanas que podrían denunciarlos.

- Tras su publicación en el diario oficial La Gaceta, entraron en vigencia dos leyes recientemente aprobadas en el Congreso orientadas a atacar el problema de la deuda interna, con lo que se planea reducir las tasas de interés y la inflación. En primer lugar, dentro de la Ley Reguladora del Mercado de Valores, el Ministerio de Hacienda quedó en la obligación de definir las condiciones mediante las cuales reconocerá la deuda que mantiene pendiente con el Banco Central desde hace más de una década. Esto se refiere principalmente a definir las características que tendrán los títulos que debe entregar al Banco Central por un monto aproximado a los 277.000 millones de colones, las cuales se relacionan fundamentalmente con las tasas de interés y los plazos. En criterio de los especialistas la definición de estas condiciones representa un paso muy importante en cuanto a la deuda interna ya que reduce significativamente las pérdidas que tiene el Banco Central por los pocos ingresos que le representan los préstamos hechos al Gobierno y los altos intereses que debe pagar por la emisión de bonos. La deuda de Hacienda con el Central está compuesta por deuda externa, pérdidas cambiarias de los

bancos del Estado, préstamos directos del Central al Gobierno y por los recursos que Hacienda ha tenido que colocar para mitigar las consecuencias del déficit fiscal. La segunda medida se fundamentó en la Ley de Traspaso de Recursos de la Cartera de Inversiones de Diferentes Organos y Entes Públicos al Gobierno Central. De esta manera se obligó a varias entidades a condonarle al Gobierno, en calidad de donación, hasta 17.000 millones de colones de lo que se les adeuda.

- Altos funcionarios políticos costarricenses, relacionados principalmente con Relaciones Exteriores y Seguridad, aceptaron oficialmente haber recibido una carta del embajador estadounidense en Costa Rica, Thomas Dodd, en la que de manera enérgica presionaba para que se aclarara el caso del asesinato del estadounidense Max Dalton. Dodd exhortó a las autoridades nacionales a castigar a los culpables de la muerte de Dalton, quien recibió un disparo durante un conflicto por tierras suscitado en la localidad de Pavones de Golfito y en el que también resultó muerto un ciudadano costarricense durante la balacera. Si bien no se dieron a conocer los detalles del contenido de la carta, el canciller Fernando Naranjo se limitó a decir que estaba escrita "al estilo estadounidense" con lo que se convierte en una de las muchas presiones recibidas

del discurso religioso de la patria, es necesario hacer transparente el eje autobiográfico. La argumentación de González permite apreciar en la vida cotidiana el lugar para esclarecer lo religioso más allá de una fenomenología de lo sagrado. Una investigación que debería llegar hasta el extremo autobiográfico del discurso social en el discurso de los sujetos concretos. En ello, queda el camino abierto hacia lo autobiográfico.

A MODO DE CONCLUSIÓN

En este artículo me he interesado por mostrar la manera en que aparece en *El discurso de la patria*, eso que es dado como religioso. Con ese interés he formulado una interrogante para orientar la búsqueda, a saber, ¿El análisis del discurso social por medio de la fenomenología religiosa, desplaza las categorías psicosociales hacia otros dominios, extraviando así la importancia de algunos de sus principales conceptos? Ahora es posible concluir o más bien, proveer una respuesta a ese cuestionamiento.

1. Espero haber mostrado que el análisis del discurso religioso de la patria trabaja con un concepto que no da cuenta de forma precisa de la religión como fenómeno específico, ni de la religión vivida por los sujetos. Se trata de un desplazamiento conceptual de lo religioso a lo sagrado. Lo sagrado se refiere a un discurso manifiesto ambiguo, en ocasiones próximo a la dinámica de lo religioso y en ocasiones muy distante. Cabe plantearse si el pensamiento de Vergote puede ofrecer otras posibilidades de investigación en torno a lo religioso y lo sagrado.

2. Por otro lado, en el trabajo de González se encuentra, en mi opinión, una hermenéutica capaz de oponer "manifiesto" y "latente", "sagrado" y "profano" como parte de la misma dinámica social. Es una hermenéutica que opera de manera sobresaliente con la distinción entre conceptos sistemáticos y descriptivos. La investigación de estructuras subyacentes permiten evitar la confusión de la estructura con su fenomenología y abrir posibilidades en la investigación de la religión.

3. ¿Se ha perdido el eje biográfico, subjetivo y psíquico en sus lazos con lo social? Si fuese así o no, en

cualquier caso, en otras investigaciones al interior de las cuales sea posible buscar los lazos entre lo social y lo psíquico con relación a la religión, es necesario poner al sujeto en el núcleo de la tormenta de los procesos humanos.

4. El punto anterior es señero para una psicología de la religión. Al decir esto pretendo enfatizar la necesidad de sostener: a) El vínculo entre lo psíquico y lo social, aún cuando el eje sociohistórico pueda ser más evidente. Se requiere un esfuerzo para que en investigaciones concretas, el objeto empírico muestre la conceptualización adecuada para captar la vía que va de lo psíquico a lo social y de aquí a lo psíquico. b) El lugar central del sujeto en los procesos de producción de la realidad social y personal. c) Conviene que el lugar del fenómeno religioso no sea hipostasiado con otros conceptos o categorías. A pesar de la importancia que tiene captar la dinámica social oculta en los fenómenos que pueden denominarse religiosos, es necesario ensayar el trabajo con conceptos más satisfactorios y a partir de ello, establecer la relación pertinente con ciertas dinámicas o racionalidades sociales.

REFERENCIAS

- Conill, J. (1996). Teoría de la acción comunicativa como filosofía de la religión. *Estudios Filosóficos*, 128 (1996) 55-73.
- Durkheim, E. (1912/1990). *Les formes élémentaires de la vie religieuse*. Paris: Presse Universitaires de France.
- Gauchet, M. (1985). *Le désenchantement du monde*. Paris: Gallimard.
- González, A. (1994). *Costa Rica, el discurso de la patria. Estructuras simbólicas del poder*. San José, Costa Rica: Editorial de la Universidad de Costa Rica.
- Hervieu-Léger, D. (1993). *La Religion pour Mémoire*. Paris: Cerf.
- Hiernaux, J.P. (1996). Symboliques sociales et "religion". Rétrospectives et prospectives autour de l'objet. En Voyé, L. (1996). *Figures de Dieux. Rites et Mouvements Religieux. Hommage à Jean Remy*. Bruxelles: De Boeck Université.

al respecto. Anteriormente, el senador republicano Jesse Helms había enviado una misiva similar al presidente en ejercicio José María Figueres, la cual hizo necesaria la visita del canciller Naranjo a Washington en donde se reunió con el Subsecretario de Estado, David Dow y con el representante del Departamento de Estado, John Hamilton para explicar las acciones que había emprendido el país en pos del esclarecimiento del caso. A esto se unió la noticia de que los hijos de Dalton en Estados Unidos habían sostenido una reunión con altos funcionarios del Departamento de Estado, Departamento del Tesoro, del Congreso, del Senado y del Banco Interamericano de Desarrollo (BID) a quienes pidieron que se congelara la ayuda económica hacia Costa Rica hasta que fueran castigados los culpables de la muerte de su padre. De forma unánime los funcionarios nacionales calificaron la petición de los Dalton como desproporcionada, ya que condenaron la posibilidad de que las relaciones de Estados Unidos con nuestro país se vieran afectadas por un incidente de este tipo, a la vez que adelantaron que las investigaciones realizadas presumen que el autor del crimen fue el mismo costarricense que murió.

• Datos oficiales brindados por el Ministerio de Comercio Exterior (COMEX) y preparados por la Promotora de

Comercio Exterior (PRO-COMER) anunciaron que las exportaciones costarricenses de bienes aumentaron en un 11,92 por ciento al comparar 1996 con 1997, por lo cual las autoridades del ramo se mostraron profundamente complacidas. Los números indicaron que la exportación de bienes al exterior pasó de 3.693,96 millones de dólares en 1996 a 4.134,24 millones de dólares en 1997, mientras que en el sector turismo el aumento fue de cuatro por ciento. El significativo aumento de más del 10 por ciento en exportaciones fue relacionado por José Manuel Salazar, Ministro de Comercio Exterior, con los logros alcanzados por el país en materia de diversificación de mercados. Así, resaltó que las ventas a Asia subieron un 14 por ciento, mientras que las dirigidas a los países europeos no pertenecientes a la Unión Europea (UE), subieron un 10 por ciento. Por su parte, el aumento de apenas 0,5 por ciento en las exportaciones a la UE se achacaron a los ajustes internos que realiza esta

Hiernaux, J.P. (s.f.). *Notes sur les "Formes Élémentaires de la Vie Religieuse" de E. Durkheim*. Département de Sociologie, De Boeck Université.

Ibañez, T. e Iñiguez, L. (1997). *Critical social psychology*. London: Sage.

Jensen, H. (Comp.). (1986). *Teoría crítica del sujeto. Ensayos sobre psicoanálisis y materialismo histórico*. México: Siglo XXI.

Libânio, J.B.; Taborda, F. (1993). Ideología. En: *Ellacuría, I.*, San Salvador, UCA Editores.

Sobrino, J. (1993) *Mysterium Liberationis. Conceptos fundamentales de la teología de la liberación*. Tomo II, San Salvador, UCA Editores.

McCarthy, Th. (1992). *Ideales e Ilusiones. Reconstrucción y deconstrucción en la teoría crítica contemporánea. (Ideals and Illusions. On Reconstruction and Deconstruction in Contemporary Critical Theory)*. Traducción de Ángel Rivero Rodríguez. Madrid: Editorial Tecnos.

Otto, R. (1917/1980). *Lo Santo. Lo racional y lo irracional en la idea de Dios*. Madrid: Alianza Editorial.

Ricoeur, P. (1965). *De l'interprétation. Essai sur Freud*. Paris: Seuil.

Ricoeur, P. (1986). *Du texte à l'action. Essais d'herméneutique*, II. Paris: Seuil.

Vergote, A. (1983\1987). *Religion, foi, incroyance. Étude psychologique*. Bruxelles: Pierre Mardaga, Éditeur.

Wacker, B. (1996). *Théologie Politique*. En: *Nouveau Dictionnaire de Théologie*. CERF: Paris.